



Mi Universidad

Control de lectura

Ashlee Salas Fierro

Control de lectura

Tercer Parcial

Antropología Médica II

Dr. Sergio Jiménez Ruiz

Medicina Humana

Segundo Semestre

Comitán de Domínguez Chiapas a 05 de noviembre del 2024

Dr. Sergio
Jimenez Ruiz

Scribe

Enfoque Antropológico, salud y enfermedad.

Ashlee Salas

El trayecto que hay entre salud y enfermedad y la enfermedad y el desarrollo de la medicina se han implicado recíprocamente a lo largo de la historia. No obstante, han dado lugar en ocasiones, a sentidos contradictorios que expresan las profundas discrepancias en la manera de interpretar los hechos biológicos y sociales. El proceso salud-padecimiento-enfermedad-atención incluye el padecer como parte fundamental de este trayecto, dada su relevancia en el enfoque socioantropológico que revela su interrelación así como las condiciones específicas de un sistema cultural. De acuerdo con la cultura de cada sociedad y su forma de organización, el hombre ha elaborado diferentes conceptos sobre salud, enfermedad, forma de aliviarla acciones para su prevención y fomento de la salud. Los inicios de la medicina en cualquier civilización o sociedad, pueden estudiarse desde tiempos remotos ya que se cuenta con información suficiente que pone en evidencia la llamada práctica médica. La preocupación del hombre para mitigar sus dolencias lo ha llevado a buscar recursos eficaces para sus males. Ha sido evidente que la eficacia de las recomendaciones en ocasiones se basaba casi exclusivamente en lo que se ha llamado fe de los enfermos, ya sea en el curador o en los remedios que éste recomendaba. La eficacia simbólica, de acuerdo con Lévi-Strauss, puede radicalmente apearse a la fe para entender los fenómenos de cura ritual y de recomposición simbólica, en este caso se refiere a los fundamentos estructurales de la cura chamánica, que él interpreta como la cura por la palabra. Puede decirse que es la cura de lo real por medio de lo simbólico; sin embargo, para que realmente sea eficaz, es necesario que el simbolismo utilizado esté basado en un régimen de conexión simbólica compartido por el especialista sea este urandero, Chamán, médico alópata u otro, el enfermo y su grupo social de referencia. El lenguaje que subyace a todo pensamiento está cargado de imágenes matizadas por emociones y experiencia. No puede haber pensamiento sin efectividad; son las palabras, gestos, movimientos, incluso

Dr. Sergio Jimenez Ruiz

Archivista Social

Scribe

Antropología, ciencia y otro conocimiento.
Reflexión sobre el sujeto y sus conceptualizaciones

La mayoría de estudios que se orientan a estudiar la resistencia no logran construir un relato que objetivamente de cuenta de las intenciones, los deseos, temores y proyectos de los actores involucrados en diversos dramas sociales, básicamente por no abordar las cuestiones de las políticas internas de esos grupos y estar sumidos en una crisis de representación que impide la posibilidad de lograr verdaderos retratos sobre el otro (Ortner 2006). Al tomar el modelo de Geertz (1990) como paradigmático para comprender la naturaleza y dinámica de significados de prácticas políticas en términos exhaustivos y holísticos, Ortner dejó acentuada la distancia social que media entre el investigador y los personas que resisten, bien ilustrada en la consigna geertziana de observar las acciones sobre los hombros de la agente "local". Para una disciplina como la antropología, inmersa en el carácter subjetivo e intersubjetivo del registro y análisis de contextos culturales, una posición como la de Ortner tiene que valorarse -mucho más en contextos explícitamente conflictivos y políticos- para establecer si sus declaraciones epistemológicas reditúan verdaderamente en la reconstrucción de la singularidad histórica de los subalternos incluyendo sus propias contradicciones internas. La dimensión moral ha sido un componente central en los relatos sobre la diferencia humana que algunos antropólogos y antropólogos anglosajones han desarrollado en los últimos años. Influidos de eso que llama Ortner la existencia de una "crisis de representación" han buscado nuevos tipos de relatos en los cuales el antropólogo o antropóloga aparece como un atento escuchador y observador, testigo de tragedias y comprometido con los dilemas que atraviesan en sus vidas cotidianas gente pobre o marginal. Una obra paradigmática al respecto es la de Nancy Scheper-Hughes (1992). Por supuesto, posturas como la de esta autora han ocasionado severa crítica de diversos sectores de la antropología anglosajona. Al respecto, es interesante el debate suscitado en torno a la objetividad y la militancia en una de las revistas más influyentes de la disciplina en Estados Unidos. En esta política, D'Andrade (1995), te

Dr. Sergio

Jimenez Ruiz

Ashlee Sauci

Scribe

Pedro Laín Entralgo: apropiación personal de la enfermedad.

El mismo Laín reconoce la importancia de la fenomenología dentro del estudio psicosomático de la experiencia morbosa y leve. En la enfermedad como experiencia sugiere que la fenomenología puede ser un buen instrumento de análisis que permite la descripción adecuada de los múltiples modos de sentir y de vivir psicosomáticos de la enfermedad por parte del sujeto.

Una revisión crítica de la obra de Zubiri, puede decirse que, de acuerdo con María Zorrilla, la propuesta antropológica zubiriana es una respuesta los diferentes monismos y dualismos de la modernidad. Su concepción de ser humano: persona, sustantividad abierta (ser racional), suidad (se apropia de su existencia) formal y trascendente, será retomada por Laín e integrada en su obra. Por ello, declara: "Modesta, pero honesta y rigurosamente, en todo momento me he movido hacia la realización de un medular anhelo científico de Cajal y, a la vez, hacia la conclusión de un incabado empeño fisiológico de Zubiri". A partir de Zubiri, en una radicalización de su postura, Laín ofrecerá una antropología integral que unifica lo científico y lo filosófico, una antropología cosmológica, dinami- cista y evolutiva, según la cual el hombre es pensara y hace lo que hace en tanto que estructura hoy por hoy supremo en la evolución del dinamismo cósmico. la propuesta antropológica laínano acoge categorías metafísicas del planteamiento zubiriano, tales como realidad, dinamismo, estructura, sustantivi- dad y persona. Dicho categorías están atravesadas - quizá unidas - al plante- mientos laínano sobre la corporeidad humana. El cuerpo es para Laín, con base en lo expresado por Zubiri en su obra Sobre la esencia, una realidad que emerge de dos órdenes: el constitucional y el constitutivo. En El cuerpo humano. Teoría actual, Laín hace una recapitulación del cuerpo a través de las ciencias biológicas. Iniciando por el paradigma de Bion, hace un recuento de las principales aportaciones de las ciencias médicas (anatomía, morfolo- gía, genética, etología, biología molecular) para presentar la objetividad del cuerpo. El cuerpo es, en cuanto físico, realidades mínimas: electrón

Medicina tradicional Ayurveda

Dr. Sergio
Jimenez Ruiz
Ashtee Salai

Scribe

La medicina ayurvédica es definida como un sistema que comprende la "totalidad" de la armonía y el balance de la vida, teniendo en cuenta la dimensión física, emocional y espiritual de un individuo. De hecho, el carácter holístico de este sistema es una de las características que permite entenderlo como un fenómeno que involucra las fuerzas socioculturales, políticas y económicas que influyen en el padecimiento de una enfermedad. Por ejemplo, varias de las consideraciones que hacen parte de un diagnóstico son situaciones tales como la condición familiar, social, geográfica y cultural del paciente; e incluso es completada en algunos casos con un lapid examination. Kakar (1982) dice que la persona en la medicina ayurvédica es entendida simultáneamente como alguien que vive y es parte de los diferentes órdenes del ser físico, psicológico y social y metafísico. Ayu en sánscrito significa "vida" y veda, "conocimiento". Y como es sabido, los vedas, de acuerdo con Casileth (1998), pueden ser definidos como himnos y "meditaciones" que, se cree fueron traídos por los invasores arios que llegaron al subcontinente indio alrededor del 1500 a.C. Esta hipótesis es actualmente desafiada por varios historiadores indios. La medicina ayurvédica viene de los vedas y es complementada por comentarios y textos específicamente médicos. Por los textos sánscritos, esta medicina es también relacionada con la tradición brahmánica. En tanto sistema científico-técnico, la medicina ayurvédica tiene varias características importantes de señalar. Aunque no se reconoce como un sistema transcultural y hegemónico tiene como biomedicina, posee un marco meta-teórico y abstracto para explicar las enfermedades como lo sugiere Obeyesekere (1992). De hecho, las teorías en la medicina ayurvédica pueden semejarse a varias teorías en ciencias sociales y psicoanálisis. Sin embargo se apoya, al mismo tiempo, en la validación y la experimentación como la biomedicina. La ayurvédica, en tanto otro sistema médico, trata también de dar significado a la experiencia de sufrir, ya sea en el caso de que el individuo esté enfermo o muriendo. Trowick (1992), siguiendo a Levi-

Referencia bibliográfica

1. Moreno Altamirano, L. (2007). Reflexiones sobre el trayecto salud-padecimiento-enfermedad-atención: una mirada socio antropológica. Salud pública de México, 44, 63-70. Recuperado de: <https://www.medigraphic.com/pdfs/salpubmex/sal-2007/sal07li.pdf>
2. Gómez Carpintero, F.J. (2014). Antropología, ciencia y otro conocimiento Reflexión sobre el sujeto y sus conceptualizaciones. Relaciones, Estudios de historia y sociedad, 35 (137), 15-53. Recuperado de: http://www.scielo.org.mx/scielo.php?script=sci_arttext&pid=S0185-39292014000100003
3. García Echeverría, J.A., Vallejo Cordona, J.D., Duque Naranjo, N., M & Jiménez Restrepo, A. (2021). Pedro Laín Entralgo: apropiación personal de la enfermedad. Aportes para una antropología cristiana. Revista Guillermo de Ockman, 19 (1), 125-143.
4. Moreno Leguizamón, C. J. (2006). Salud-enfermedad y cuerpo-mente en la medicina ayurvédica de la India y la biomedicina contemporánea. Antípoda Revista de antropología y arqueología, (3), 91-121. Obtenido de: http://www.scielo.org.co/scielo.php?script=sci_arttext&pid=S1900-54072006000200006